چکیده
ازجمله هنگامی ارگمندی از نظرگاه شارع مقدس، که می‌توانند سطح ملی تعمیم یابد، صلح است. پدیده‌ی صلح در مواقع بالا‌گرفتن مشاجرات شخصی در سطح ملی و بين‌المللی اهمیت خود را بي‌شيرو نشان می‌دهد. پرسش اصلی در این پژوهش آن است که: مدل پدیده‌ی صلح در انديشه‌ی دينی چیست؟ هدف این توشتار پاسخ به این پرسش، با ارائه‌ی مدل برای صلح با تأکید بر انديشه‌ی دينی است. برای دست‌یابی به این هدف از روش گراند تئوری استفاده شده است. با این روش الگویی از پدیده‌ی صلح، علل، راه‌هایها و نتایج آن به تصویر کشیده شده است.

یافته‌ها نشان داد محیط‌های عوامل اصلی مؤثر در پدیده‌ی صلح: ازبنا و تعامل، امان و امنیت، عفو و گذشت، تمایل طرفین، وفا به بیمان، امتناع و سازگاری اجتماعی است. عوامل زیمندان نیز به‌طور مستقیم و برسی، ایمان، انسانیت، روح، عقل و انسانیت، انتظار و استحکام، دوری از سوء فهم، جنگ و خون‌زی‌ی است. محیط‌های عوامل و استحکام نیز وجود دارند، بیشتر حقوق، بیان دادن، عدالت، دوری از مواضع انتها و پیشنهاد صلح حقیقی است. محضین از محیط‌های راهبردی‌های نمی‌توان از درگیری با طالب به قصد برگشت به حق حسن کننده نافع در مسائل. سفت‌چوبی در صلح، اندیز نیب، جنگ علیه تکنواز، نقش‌گاه بار، ایجاد صلح صلح شراقبه‌داره، و دعوت به بهبود ناتایج علاوه‌بر زنده بدن، در دست می‌تواند منجر به

*Sociosol@yahoo.com
 *abde\@chmail.ر

استادیار پژوهشگاه امام صادق(ع)
نوعیه مفهومی پیدا صلح، و توسعت نظریات در این خصوص شود. علاوه بر آن در سطوح راهبردی سیاست‌گذاری خارجی و اندیشمندان حوزه روابط بین‌الملل و اندیشمندان اجتماعی مورد استفاده قرار گیرد.

واژه‌های کلیدی: صلح، صلح، اجتماعی، مطالعه، انگلیسی، فقه، صلح، صلح.

1. مقدمه

صلح هنگامی سیاسی - اجتماعی و از لوازم ضروری بقای جامعه انسانی است. این هنگام از رابطه میان سفر آغاز شده و تا سطح بین‌الملل استمرار می‌یابد. صلح عامل پرورش استعدادهای جامعه اسلامی به شمار می‌آید. چرا که درگیری و تفرقه بسیار هدرفت منابع و استعدادهای جامعه می‌شود. صلح قبل از هرگونه تنش و سیاست موجب ایجاد صلح سرمایه‌ای و سرمایه‌ای می‌شود. در نظرگاه آموخته‌ها ویژه‌ای جامعه‌شناسی به فقه سیاسی شیعه، همانا علاوه و باورهای دینی، اخلاق و روابط انسانی در تحقیق یا عدم تحقیق صلح سیاست به سزاواری درد و صلح تنه‌ها محصول ترس نیست که امری پیش دستانه، فعالانه و از روی اقتدار است و می‌تواند بسیاری روابط و مناسبات حتی تا سطح بین‌الملل را دگرگون سازد.

در قرآن کریم مکرر به صلح توصیه شده است. ازجمله آنها که می‌فرماید: «و اگر تفاهم بیشه صلح نشان دهند، تو نیز از در صلح درآی؛ و بر خدا توکل کن، چون او نشان و داناست» (افلاته: ۱۷۱). این آمیر اسلامی درباره اهمیت آشیان دادن میان مورد می‌فرماید: آیا شما را به چیزی باضلاعتر از نیاز و روزه و صدقه (راکه) آگاه نکنید؟ آن چیز اصلاح میان مورد انتظار: زیرا نبرد شدن رابطه مردم، مهلک و دینی برای این است (محمدی رشته، ۱۳۷۹: ۳۸۶).

بنا بر نقد و اهمیتی که برای موضوع صلح مصرف می‌شود، می‌شود، مسلمانان که در اینجا مطرح می‌گردد این است که در خصوص صلح، خزانه‌ای از مفاهیم، مطالب، آیات و روابط بهصورت پراکنده مطرح شده، اما کمتر در قالب دلیل‌های مذهبی متناسب و مناسب‌گویی ارائه گردد است. وقایع پدیده صلح در قالب مدل ارائه می‌شود، بهتر می‌توان از ابعاد و جنبه‌های گوناگون بمان تأکید و به کارکرد و قوی پایه چرا که درخی معتقدند: مدل،

۱. و ژن‌ها نمایش داده‌اند که نگریست که مشخص‌کننده‌اند که تمایل به فرمایش و حفظ از دعای به خداوند (افلاته: ۱۱).
پژوهش‌های اساسی یک واقعیت را می‌رساند و در سطح خود، قادر به تبیین آن و ارائه کارکردی‌هاش هست (سارزه‌ای، ۲۰۱۷: ۴۵۸).

در خصوص بدیده صلح، پژوهش‌های سیاسی انجام شده است. برای نمونه: فقهی مقدس و دیگران: ۱۳۹۳، اصول راهبردی صلح در اسلام را بررسی کرده‌اند. حسینی و دیگران (۱۳۹۷: ۳۵) به بررسی مفهوم صلح و راه‌کارهای تحقق آن بر منابع آموزه‌های تربیتی قرآن کریم پرداخته‌اند. طالع‌یا (۱۳۹۷: ۱۸-۲۲) به نقد نظریه مدرن صلح که براساس آن صلح را محصول ترس می‌داند پرداخته و نظریه کلامسیک صلح می‌شود تاریخ ایران را ارائه و نشان می‌ده صلح، مقوله‌ای حاصل اجتماعات است که ترس و قدرت دولت‌ها، سیمرگ (۱۳۹۶: ۲۷۵-۲۷۸) به منابع انسانی صلح در نظریه‌برداری اسلامی روابط بین اسلامی صلح در انديشه اقلام اسلامی ایران و اکثری کرده است.

با وجود این، هرچند در طی سال‌های اخیر، به مقوله صلح توجه فراوانی شده است (طالع‌یا، ۱۳۹۷: تفسیری مقدس و دیگران: ۱۳۹۷: حسینی و دیگران: ۱۳۹۷ و...). به نگاه یا مدلی برای صلح طبق آموزه‌های دینی پرداخته نشده و عمده پژوهش‌ها حول مفهوم شناسی، ویژگی‌ها و مبانی صلح و دست‌های است. مقاله حاضر با هدف طراحی مدالی برای بدیده صلح در انديشه دینی تدوین شده است.

پژوهش حاضر از نظر روش، کیفی، از نوع گرند توزیع است. یافته‌ها نشان داد برای تحقق صلح مجموعه‌ای از عوامل مستقیم، عوامل اقتصادی، عوامل تسلیت‌گر دخیل است. صلح با راهبردهای جنگی خود را نشان می‌ده و با انجام صلح آثار گوناگونی پدید می‌آید.

۲. مفهوم شناسی

صلح و زیست امن، از آرمان‌های مقدس و دیرین به شکری است. تاریخ جهنمی نیز شاهد اهتمام والا و تلاش برای قدرت ملت‌ها و دولت‌ها در طریق وصول به این اصل بنیادین بوده است. صلح در ادبیات سیاسی، به معناي حالت آرامی داخلی در یک کشور و روابط عادی با کشورهای دیگر، فقدان جنگ و نیز فقدان نظام تهدید است (آقا بخشی، ۱۳۶۲: ۱۹۲).
مقصود أصل حميميت، براVERS حقت، مصونين. انتمانت، استحالة قصيرة، عدم مداخلة في أمور داخلية دينية. كثورتها و حقت و قصد مسائل بين المصلحة إزاء طريق مراكزها
است (عمر). 2790، واحد صلح مع كلماتي من: سلام، استقلال رعاية حق حميميت.

٢٠١٨: ١٧١.

محقق حلت في شراكة اسلام در تعريف فقه صلح نويست: "صلح عبارات است " عقد كه يرى پایان دادن تنازع تشريع شده است و متفوع بر غيره نیست: اگر چه فايدة آن

رَا افادة می‌کند" (محقق حلت، ۱۴۰۲، ج ۲: ۹۹). 

در اسلام مفهوم صلح در معنا دارد: یک معنای آتشی و مسلمت، سازش و صارفگی است
و کلمات صلح و صلح هم به معنای رفتار مطابق با عمل انسانی. شایسته و به دور از هرگونه فساد است، و از واقع نهایا بمعنای صلح و الفت از همین ریشه است. خداوند در قرآن می فرماید: "و میان برادرانی که با هم سبیل دارند آتشی دهید"؛ (الف: ۱)، معنای دیگر صلح در قبلا واقع "صلح" در قرآن آمده است. در معنا "صلح" گفته شده است: آتشی و صلحی که در مقابل جنگ باشد (راوی، ۱۳۴۸: ۴۲۳). همچنین در سوره بقرة آمده است: "ای منونیا همگی
در صلح و سلم درآید" (بقرة: ۲۰۸). سلم بر وزن علم به معنای مسلمت است و سلم بر وزن عقل به معنای سازش و همزینی عادالتان (فیلسس: ۱۲۰۴، ۱۲۴۱، ج ۱: ۵۵۲۶، صلح در سنته
سیاسی اسلام به معنای آرامش و همزینی مسلمت آمیز است (سیلیمی: ۱۳۸۴: ۱۷۱).

منظر از صلح در این پژوهش. هر گونه آتشی، رابطه، وصلت، وساطت، و فعالیت
مسلما ت جویانه بین دو طرف، قوم، جامعه و حیث در سطح کشورها و ملل است.

۳. تبیین مفهوم جنگ و صلح
یکی از خطرهایی که همراه زندگی بشر را در مقياس وسیع تهدید می کند، خطر جنگ و
تجوز است. این زیانها و خطرها از حد شماره بیرون است: جنگ، بلای و روانگری است.
که همه سرمایه‌های مادی و معنی‌های یک جامعه را به وره‌سپاری می‌کشاند.

١. فانیلع الله و یاوروا ذات بی‌کم.
٢. یا آبها یا آبها اینها اخلاق فی السلم کلبه.
اختلاف در روابط بین الملل، امری طبیعی است؛ برای انکه این اختلاف به جنگ و درگیری نیز نسبت ندارد. داده‌های ایران که مورد بحث هم‌جواری در جمعیت عالی سیاسی اجتماعی بین الملل بودند. بازداشت بسیاری طرح‌های صلح، در آن‌ان حالات بدون تاکید مشترک اجتماعی است که رفتار‌تان با دشمنان به‌طور باشک آن‌اکن گیتی بی نسبت شمال شما ون. جنگ و صلح از مسائل بنیادین در روابط بین الملل و زیربنای اصلی سیاسی در روابط داخلی و نیز روابط خارجی جامعه اسلامی به شمار می‌رود.

در آموزه‌های دینی، جنگ و جهاد ماهیتی دفاعی دارد. به‌عبارت الفاظ مهربان، جهاد فقط به‌عنوان دفاع و درواقع مبارزه با یک نوع نجات است و می‌تواند مشروط باشد (مفهوم، 1376). طبق آموزه‌ها، جنگ با دشمن از روزی میل و هوه و هوس نیست بلکه در چهارچوب رضایت الیه مجاز است و از هرکدام تعهیز باید می‌داند. قانون دراین خصوص می‌فرماید: «با کسی که با شما، می‌گنجدد در راه خدا کارزار کنید ولی تجاوز نکنید.» خداوند تجاوزکاران را درست ندارد.» (بقره: 190) اسلام در چنین مورد جنگ را مشروط و مجاز می‌داند. از آن جمله است: 1. حمله دشمن به اعتقادات و مبانی دینی و می‌فرماید: «و اگر سوگند‌های خود را پس از پیمان خوش شکستند و شما را در دینتان طعن زدند، پس با پیشوایان کفر بجنگید.» (بقره: 12) 2. مخالفت با پایام. دراین خصوص در قانون آمده است: «بعزه و در دل کافران و حشت خواه‌ام انتخاب، پس فرزند گردن‌ها را بزنید و همه مردانشان را قلم کنید! این کیفر بدان سبب است که آن‌ان با خدا و پایام او به مخالفت ببخشید و هرسک با خدا و پایام او به مخالفت بخزد قطعاً خدا سخت کیفر است.»

1. ابوع الباشقی (قلم) وی‌که اخسأت خداوردی او لیلا هیزمی (فصل: 24): بدی را با پایی دفع کن.
2. نکا (خواه‌ای دید) همان‌که خداوند تدوین می‌کند و دستی است. قرآن دوستی کم و وسیع است!
3. و اگر آنان یک‌سانش، پس بخیر کن‌م و متن دریاچی، فایده‌ای به نقش آمده‌اند، معلوم نمی‌شود این عده‌هم می‌خواهند که خداوند است که آنان بخدا و پایام او به مخالفت ببخشند.
انتقال اسلامی، نظام بین الملل و نفع آفرینی نظامیان در فرآیند توسعه اقتصادی در ج.1

(انفال: 12-13) جنگ، گاهی اجتناب نیازمند است و در صورت مامایی به تابیه و فساد و نابهنجاری گسترش می‌یابد. قرآن در این زمینه می‌فرماید: اگر خدا برخی از مردم را به سیل و برخی دیگر دفع نمی‌کرد، قطعاً زمین تابه می‌گردد. ولی خداوند به جهانیان تفضیل دارد. (پیام: 251)

صلح نیز مانند جنگ بی‌هدفی اجتماعی است (یوپولو، 1371: 39). صلح همراه با خفت و ممدلت چاپیگاهی در اندیشه دینی ندارد. صلح در صورتی که دشمن نیز به آن گرانی

یابد مورد تایید است. قرآن کریم در این باره می‌فرماید: و اگر به صلح گراییدند، تو (نبی) بدان گزای و بر خذا تولید نما، که او شنوای دانسته» (انفال: 9).

علاوه بر جنگ، صلح نیز در اسلام توسط دین مفید و در چهارچوب آن با تعریف می‌شود. اسلام به صلح مسافر می‌کند و آنکه یک دین و اعتقادات متفاوت می‌شد از آن نهی می‌کند. قرآن در این زمینه می‌فرماید: فقط خدا شما را از دوستی با کسایی بُناد که در [آمار] دین با شما چنین کرد و شما را از خانه‌هایتان بریون رانده و در بیرون راندتنان با یکدیگر هم‌بستگی کردند و هرکس آنان را به دوستی گیرد آنان همان

ستمگراندند.» (منتهیه: 9). ۱

صلح در فقه سیاسی اسلام سه قابل قابل طرح است:

الف) صلح مبان مسلمانان و دشمنانی که خواهان صلح هستند;

ب) صلح میان گروه‌های متخصص مسلمان در جامعه اسلامی;

ج) صلح میان افراد جامعه اسلامی. در این پروهش در قابل مدل به هر سه محور بیان شده برداخته می‌شود.

۱. سالمندی در جهان الهی کردها، از قدرت قصیری‌ها فر آورده و اصیلی می‌شنن کُل زبان. که پیام امام متشوّل به وَرَشِه وَ رَسُلَه وَ رَسُلِه فَإِنَّ اللَّهَ يُهْدِيَ المَعْلَمَاتِ.

۲. وَ لَوْ لَفَظَ اللَّهِ نَاسِقَ بِغْنِهَّ بَغْنِهٰ لَفْنَقَلَتُ الأَوْصُدُ وَ لَبِنَ اللَّهِ فَ وَقَدْ فَضَّلَ عَلَى الْعَالَمِينَ.

۳. وَ اِنَّ خَيْرًا لِّلَّهِ قَانِعًا فَلَا يُؤْكُلَّ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّبِيعُ الْعَلِيمُ.

۴. إِنَّمَا يَهْدِيَ اللَّهُ عِنَّ الْدُّنِيَا فَاتِلُكُنَّ مِنْ دِيَارِكُمْ وَ أَخْرُجُكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَ طَافُهَّاۡ عَلَى إِخْرَاجِكُمْ آنَّ تُؤْكِلُوهُمْ وَ مَنْ تَتَّهِئُهُمْ فَأُوْلَیْكُمْ هُمْ الْقَالِبُونَ.
روش پژوهش حاضر، از نوع کیفی، و مبنی بر نظریه داده‌بینی است. محور اصلی پژوهش
با پدیده اصلی، "صلح" بوده و این مفهوم از دیدگاه اموزش‌های دینی مورد کنکاش قرار گرفته است. دلیل استفاده محقق از روش نظریه داده‌بینی، ناشناخته بودن عوامل تأثیرگذار در پدیده
صلح و زمینه‌ها و عوامل متعدد مؤثر در آن و نیز تلاش برای وصف پدیده در قابل یک مدل
جامع بوده است.

ابزار گردآوری داده‌ها در این پژوهش، نرم‌افزار حديث پژوهش و چند ویژه آیت بود.
اعتبار پژوهش کیفی، بیشتر در خصوص مقولات معنا می‌باشد. در این نوشتن اعتبار پژوهش
از طریق تکرار مقولات در آیات و روايات و نظر برخی کارشناسان قرآنی به دست آمد.
داده‌های پژوهش با مراجعه به آموزش‌ها و اندیشه‌های اسلامی در حوزه فقه سیاسی شیعه و
هدم‌نامه انتخاب شد.

ویژه و مرتکب، آیات و احکام، و واحد تحلیل، نوع معنا می‌باشد که کار رفتار در آیات و
روایات در خصوص "صلح" بود که در نهایت در قالب یک نظریه و مدل پدیداگرامی عرضه
شد. سطح تحلیل پدیده صلح در این پژوهش از سطح حرفه‌ای تا سطح کشش و روابط
بین الملل است. به عبارتی، پژوهش مدلی کلی ارائه داده است که می‌توان به تناسب در
سطح تحلیل متفاوت از نتایج آن بهره برد. برای تجزیه و تحلیل داده‌ها، از سه نوع
کدگذاری باز، محوری و انتخابی استفاده شد. با این ترتیب که ابتدا آیات و روايات گردآوری
و در قالب گزاره‌های دقیق و صریح فهرست شد. گزاره‌ها با کدگذاری مستند گردد و سپس
طبق مفهومی آن‌ها مشخص و مقوله‌بندی گردد(کدگذاری باز). سپس مقولات
به‌دستآمده از مرحله کدگذاری باز با هم مقایسه، ادغام، تقسیم و سازماندهی شد و
خوش‌شماره مقوله‌ای در حوزه مفهومی پژرگ مرتب و خلاصه و پدیده اصولی کشف
شد(کدگذاری محوری)، در نهایت، کدگذاری باز و محوری مرور گردد، پدیده اصولی و
ربط خوش‌شماره مقوله‌ای با آن مورد توجه گرفت و در قالب یک مدل پدیداگرامی به هم
وصل شد و شرایط علی‌زمینه‌ای، تسهیل گر، پدیده، راهبردها و نتایج احصا گردید
(کدگذاری انتخابی).
5. يافت هؤلاء تحقيق
با بروسي مجموعة آيات وروايات، در مجموع 39 مقوله مرتبط با بديعة صلح استخار
بها كذبي. براي تحليه دادهها از سه نوع گذارآی باز، محوری و انتخاب استفاده شد و دادهها
با کذبيبی در قالب مقوله خوش‌های و هسته، به تفکیك بديهة اصلي، موجبات علمی،
زمنه‌ها، عوامل مداخله و تعديل کننده، راهبردها و نتایج صلح در جداول به تصوير
کشیده شد.

جدول 1. بديهة صلح

<table>
<thead>
<tr>
<th>رقم</th>
<th>مقوله خوش‌های</th>
<th>ترجمه</th>
<th>خرائط مفهومی آيات/احادیث</th>
<th>ردیف</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>1</td>
<td>اصلاح و سازش دان میان مسلمانان از عدالت و عدالت (مستحی)</td>
<td>مولی امیرالمومنین</td>
<td>اصلاح ذات الین افضل من عدالت و عدالت (نهم البلاغه، نامه 47)</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>2</td>
<td>بره باد که یاده و بدن رضایت را یک کنگر داشته باشد و از دوری یک دو فرماه</td>
<td>مولی امیرالمومنین</td>
<td>علیکم بالقوام والباد و یاکم والباد و القاطع (نهم البلاغه، نامه 47)</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>3</td>
<td>اصلاح میان مردم جهت رفع فشاد و اشت دان اینکه داده آنها همکار</td>
<td>ظنونه بعداً لله تعالی: اصلاح بین الناس إذا تفاضلوا و تفرق، تیسه ثم اینکه (تا)</td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>4</td>
<td>صداه آنسان الوسامة</td>
<td>پیامبر فرص السلام</td>
<td>صداه آنسان الوسامة (نوفیکاران) (214/4، ج: 2)</td>
<td></td>
</tr>
</tbody>
</table>

301

انقلاب اسلامی، نظام بين الملل و نفی آفرینی نظامیان در فرآیند توسعه اقتصادی در ج.1
منبع: يافتهما بزوهش

جدول 1، بدأ صلح و معاني مختلف آن را طبق روايات بياك كره است. أهم معاني
صالح به قرار زير است: اصلاح ذات الين، رابطه، آشتي دادن، وساطة، مسالمت جوی.

صلاح ذات الين

یکی از مفاهیم متداول با صلح، مفهوم "اصلاح ذات الین" است. اصلاح ذات الین
همعنی اصلاح اساس ارتباثات و تقویت و تحکیم یوند می‌باشد و از مبان بردن عوامل و عوامل
تفریق و تناقض است (شمردمداری، 1372: 122). و در اصلاح قرانی به معنای آشتي دادن
مردم و آشتي برداشتن تباهی و نادرستی در محيط اجتماعی است (سید جوادی و
دیگران، 1377: 229). از منظر فقه مسلمانی، اصلاح روابط فی ماین: تقویت وحدت
سیاسی مبان احباب و طیف مبان گوناگون در سطح جامعه را در پی دارد.

رابطه با یکدیگر

از دیگر معنی صلح، رابطه و وصلت است. در گونه دوری کردن و فاصله گرفتن
صالح به اتأخر مانند. دوری و فاصله، شکاف اجتماعی را به دنبال دارد و شکاف
اجتماعی، ممکن است تفریق سیاسی را در پی داشته باشد.

آشتي دادن (صلاح بین مردم)

آشتي و اصلاح بین مردم، از دیگر مفاهیم است که در آموزه‌های دینی متداول با وازه صالح
بی کار رفته است.
واضحت

ازجمله معنایی بی‌بدن صلح وساطت بین مردم اقوم راه‌ها و جوامع است. گاهی برای رسیدن به تفاهم و ایجاد صلح نیاز به وساطت است. امروز در سطح بین الملل نیز وساطت و پادرمیانی دیگر کشورهای برای تنظیم صلح امری طبیعی است. وساطت و پادرمیانی در حقیقت عملی خیر و نیکوبه شمار می‌آید که براساس همه سياسی برگرفته از قران کریم، شتاب گرفتن بی‌سوی آن ضرورت است؛ چرا که می‌باید نزول بیکات الهی گشته و انسجام و وحدت سیاسی -اجتماعی را در یی دارد.

مساله‌جویی

مساله‌جویی از دیگر مفاهیمی است که به معناه صلح بسیار نزدیک است. (ر.ک.

انقلال: ۱۹۷۱)

بنابراین، چنین برداشت می‌شود که صلح در امورهای دینی به معناه هرگونه آشتی، رابطه با یکدیگر، وصلت، وساطت و فعالیت مساله‌جویانه بین دو گروه، قوم و جامعه باشد.

۵-۲ شرایط علی

جدول ۲. مقوله‌های شرایط علی مؤثر بر بی‌بدن صلح

| مقوله | مفهوم | ترجمه | خواننده مفهومی آیات/حادیث | رده | رده موسسی کاظم‌قلی‌خان
|-------|-------|--------|----------------|------|------------------------|
| بی‌بدن | ابستگی و ارتباط و تعامل | امام موسمی کاظم‌قلی‌خان: «لیستیّ، اینکی لیستیّ و جنودی از زبان الافواح فی الیّ بعضهم این بعض» | (کلیاته ۷۴۰، ۱۴۰۴) | ۱ | موسی کاظم

۱. «وَإِنْ جَنَّوْا مِنْ الصَّلِّیۡنَ فَاحْجِسُ‌لَهَا وَتَرَكُّلۡ عَلَیۡهِ إِنَّهُ هُوَ الْمَجِیدُ الْعَلِیمُ» (الیسیر، ۷۱): و اگر دشمنان به صلح می‌جنگند تو تنها ماله به صلح باش و کار خود به خدا و اکاذب‌که خدا خدا و دانست.»
پژوهش‌های سیاست‌سازی اسلامی / سال هفتم / شماره شانزدهم / پاییز و زمستان ۱۳۹۸

ج: ۲۴ مجله-سی (۲۵۸، ج: ۱۷، ج: ۰۲)

۱

بِهِدیام، جمعیت دیگری را به‌دست می‌آید که مخصوصاً هم از تاریخی‌های شما در امان باشند، و هم از تاریخی قوم خودمان (که مشترکنی. لذا نیاز شما ادعای ایمان می‌کند؛ ولی) هر من آنان را به سوی فنده (و بی‌پرستی) بازگردانید، با سر در آن فرو می‌روند! اگر از درگیری با شما کنترل نتفتند و پیشنهاد صلح نکردند، و دست از شما تکذیدند، آن‌ها را هرچا یافتهای اسرار کنید (و یا) بکشیدان آن‌ها کس‌انی هستند که ما برای شما، تسلط آشکاری بر آنان قرار دادیم.

۲

امیرالمومنین: «صلوا من فظّعلهم و عودوا بامضای علیهم» (مجلسه۳، ۱۸۳، ج. ۴۲۴ ح)

۳

کسانی که با شما قطع رابطه کرده‌اند، شما (در مقابل) با نیکی، رابطه خودتان را با آنان تجدی و استوار نمایید.

۴

و اگر دشمنان به صلح و تمایل طرفین و اگر دشمنان به صلح و سلامت تمایل داشتند تو نیاز مانی به صلح باش و کار شود به خدا و آگاه، که خدا شنا و دانست.

۵

پیمان آن‌ها را تا پایان مدشنبه محترم بشرحید؛ زیرا خداوند وقفا به پیمان و «فلیّ او به‌هم عهد» از مذکوره ان از الله یک‌جا ملیّین.
انقلاب اسلامي، نظام بين الفرد ونفسه آخرين نظاميان در فرآيند توسه اقتصادي در ج.1

(توجه:41)

<table>
<thead>
<tr>
<th>تعهد مداري</th>
<th>ارتباط وتعامل</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>پرهیزگاران را دوست دارد</td>
<td>و آلف نین قلمیه له آلفی ما قلمیه له آلفین</td>
</tr>
</tbody>
</table>

| (تبعه:44) | با آیها انان آنوا آورفوا |
| باعهد خود وفا کنید. | بنیا قلمیه له آلفین |

الف و سازگاری اجتماعی

و دلیای آنها را با هم لفت داد

و اگر تمام آنچه را روی زمین است

ضرف می کردی چون میان دلیای

آن آنت لطف ذهی نمی توانستی

و لی خداوند در میان آنها لطف

ایجاد کردای اور توانا و حکیم است.

(منبع: یافته های نیوهدر)

مقولهای مندرج در جدول ۲، که از آیایات قرآن و روایات استخراج شده است، شرایط علی مونص در موقع پیدایه صلح را نشان می دهد. شرایط علیه، علیه است که پدیده مورد اکتشاف از آنها ناشی می شود (فراستخواه، ۱۳۹۵: ۱۰۰). اهمیت شرایط علی مونص در صلح از تصور قرآن و احادیث به قرار زیر است:

ارتباط و تعامل:

یکی از روشن‌هایی که با توسیع به آن می‌توان به صلح و آشتی در بین دو گروه یا قوم یا ملت دست یافته، ارتباط و تعامل است. رفت و آمد و تعامل موجب می‌شود، طرفین بیان دیدگاه‌ها و نظریات مبادله ورندند. گفت و گوی دو طرف در باب مسائل گوناگون، نقش تغییر کننده‌ای در صلح و تفاهم عهده‌دار است.

امام و امنیت:

از دیگر عوامل مؤثر در پدیده صلح، نیاز به آیات و تفاسیر در مناسبت و روابط بین گروه‌ها، جوامع و ملل است. در پیرو، آیات می‌توان به آن تفاهمی می‌گردد. اهمیت انسان و امنیت جدید است که در آموزه‌های دینی از آن یا عناصر تنها جهت‌یاد شده است. طبق آیه ۹۱ سورة نساء، آیات امری مهم در روابط مردم، است. اما باید در نظر داشته شد، که انسان ممکن است با سلاح فراموش آورده، امنیت و وبده و عید، وارد مادره و پیشنهاد صلح شود.

بنابراین، گرچه وعده حفظ امنیت مهم است، طبق تفاسر و بیان قرآن، هیچ اعتبار و تأییدی در
سعده‌هاي منافقان و ادعاي بي طرفش نيزت (طباطیپاي، 1374، ج5: 47).

عفو و گذشت

یکي از عالی‌که در شكل گيروي صلح تأثیر مستقيمي دارد، گذشت است. رسول اکرمصلى الله عليه و رفع كنيه، حقند و دشمتي در فضای زندگي جامعه إسلامي و در ميان مسلمانان و ايجاد محبتي و صميميت ميان مرم، اهالي مكه-رآ و با وجود سابقه دشمني با پيامبر و بروز راندن ايشان از مكه-در كمال ژرگوژاردي عفو كردن؛ ابتهاي اين عفو از موضع قدرت و هن ضعف صورت گرفت؛ یعنی پس از فتح مكه كه مسلمان دست پرتر را دارا بودند، صورت پايدرفت؛ (رک. حسيبي، خامنهي، 1368، ج3: 300) بنابراین، گذشت، از ميان اساسي پديدائي صلح به شمار مي‌رود.

تمايل طرفين

تمايل طرفين بدين معنا است كه صلح به معناي واقعي كلمه، خواسته هي دو طرف يا هر دو گروه باشد. اگر طرفين از صلح جویي گريزان باشنند، امکان ايجاد صلح، مي‌سيزد نخواهد بود. برای آنكي صلح، خواست طرفين قرار گيرد، تها راهكار، حاکميت عدالت ب فرآيند صلح است؛ در غيربنصوئر، هیچگاه صلح حقيقی بقرارت نخواهد شد. (رک. طباطیپاي، 1374، ج3: 13) و مي فرمايد: اگر دشمن به صلح و روش مسالمت آمزي رغبت كرده، تونيزي به آن، تمایل شور و به خدا نوكل كن (همان، ج9: 150) يي تردید. صلحي كه حافظ منافع قدرت برتر برضد كشورهاي ضعیف باشد، در حقیقت تسليم بوده و صلح نيزت. صلحي كه در آن تمایل طرفين حاکم نباشد، صلحي تحملبي و محض به شکست است. (رک. اثمال: 61)

وفا به يپمان و تعهدمدياري

صلح مانا اين است كه طرفين به لوازم آن پايند باشنند. احترام به حقوق همديگر در قراردادهاي صلح، و تلاش برای حفظ تعهد طرفيني، شرط لازم برای دستبایي به صلحي پايدار خواهد بود. در بين اين آبه آمده است: مشترکيي كه با مسلمانان عهدی داشته و به عهد خود وفادار بوده وان، و آن را به مستقيم و نه غيرمستقيم نشكستهان كه ابتها به عهد چنين كساني را واجب است محترم شمرند و تا سرآمد مدت آن را به پایان ببرند... و اينكه حتي وفای به عهد و محترم شمردن آن درصورتی كه دشمن نقض نكند، خود يكي از مصايدق تقوا
الفت و سازگاری اجتماعی
كلمة "الالغ" به معناي اجتماع يا التيار است. اللفت از عوامل مهم ارگنذر در صلح به شمار می‌رود. طبق تفسیر الحنیفی، انطباق آیة فوق بر انصار ظاهر است: چون خداوند نيا خودفن را به دست انصار تایید کرد و آنان حضرت را منزل داده و بارى کردند. و انصار بودند که سالیان دراز در میان خود جنگ های خونین داشتند. و ذو قیلیه آوس و خزری بود، جنگ معروف "بعاث" ایشان را به خاک و خون می کشید، تا آنکه هر به طرفه به برکت نژول اسلام در شهر ممدوه صلح کرد و با یکدیگر برادر شدند. خداوند در جنده آیه از کلام به نعمت "تألف قولب مؤمنین" منت هنه و در امثال آیه "لا انتقت ما في الأراض" جمعا ما الفت بين قلوبهم و لكن الله الف بینهم عزیز حکم اهمیت این نعمت را بیان کرد است
(۱۳۷۴ ج ۹) ۱۵۶-۵

۳-۵. شرایط زمینه‌ای

جدول ۳. مقوله‌های شرایط زمینه‌ای مؤثر در صلح

<table>
<thead>
<tr>
<th>ردیف</th>
<th>مقوله‌های فلسفی</th>
<th>ترجمه</th>
<th>خزانه مفهومی آیات/احادیث</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>۱</td>
<td>ای اهل ایمان! چون در راه خدا (برای جهاد با کفار) برویج و تحقیق و برویسی جستجو کنید و به آنکه اطهار اسلام کند و به هما سرمایه‌ی مورد آورد نسبت کفر مهدی تا (مال و جانش با بر خود حلال کنید) و از مناهک ناهیان دنیا جزیر غنیمت یزید.</td>
<td>۱</td>
<td></td>
</tr>
</tbody>
</table>
که عیلامی به شمار نزد خداست.
اسلام شما هم آزل امر همه‌ئین
اظهار و تسلیم بیش نبود تا
وقتی که خدا بر شما مثبت
گذاشت. پس اکنون باید تحقیق
کنید، که خدا به هرچه کنید
آتاق است. امان

امیرالمومنین
ر: «المؤمن آمیت
مالوک متعاف» (تیمیه امیدی،
۱۴۱۰ ق: ۱۴)

۱

اسلام و همکی به رسمان خدا چنگی
زند و پراکندته نشود و تعطیل خدا
را بر خود باشد که آگاه به
دشمنان (ایکی‌گیر) بودید. پس میان
ذرای شما خلفت انداخت، تا به
طلعت او برادران هم‌شیدند و بر
کتاب پرگاه آتش بودید که شما را
از آن رهایید. این اگر گردید
تشاهد به خود را برای شما روشن
می‌کنید، باشد که شما را باشد.

۲

امیرالمومنین
ر: «اعتقاد ببخش الله چیزیا و
نفرظاً و اکثر آن یکتیکه‌ی ایبییه»
کننامه آمیت، فائیت بین فلوکیکه
فاضل‌الکاظم بی‌خیمه‌بی‌خیمه‌بی‌خیمه
شما خود را به بئین‌الله که یکتیکه‌ی
تکارد بودید، آپ‌اینب ایبیکه‌ی لحلکه‌ی
تختی‌بودی» (ال عمران: ۱۰۳)

۳

امیرالمومنین
ر: «فلا هنوزا تلقی‌ها ایل‌السالمین
و آمیر ابیالعلوم و الله معین و لن
یلگام قلیم‌نگ» (محمد: ۳۵)

۴

امیرالمومنین
ر: «ابن‌ین آمیتان اکسی‌ها ادیل‌ها
فی السالم که تلقی‌ها لبیک
و مکاً لبیک یک‌بله‌ی
اسبیان فی الله که
۵

امیرالمومنین
ر: «ابن‌ین آمیتان اکسی‌ها ادیل‌ها
فی السالم که تلقی‌ها لبیک
و مکاً لبیک یک‌بله‌ی
اسبیان فی الله که

مک کنی که به فوم که بین شما با آنها عهده و پیمانی است در پیشتان یا (بر این عهده نزد شما آمده) که از جنگ با شما و با قوم خودشان (که دشمن شما هستند) هر در خودداری کنند و از جنگ دریگی بدند. (بنابراین) در طاقت فرسای کافران که در حقیقت به شما به‌ائهاند، نیاید قاتل کند و اگر خدا می‌خواست آن‌ها را بر شما سلطه می‌کرد تا با شما قتل شما کردن، پس هر گاه از شما کنار گرفتند، با شما نجایدند و تسلیم شما شدند خدا برای شما راهی بر علیه آن‌ها نگهود است.

(منبع: یافته‌های پژوهش)

جدول ۳ مقوله‌های زمینه‌ای مؤثر در پدیده صلح را نشان می‌دهد. شرایط زمینه‌ای، مجموعه‌ای خاصی از شرایطی که در یک زمان و مکان خاص جمع می‌آیند تا مجموعهی اوضاع و احوالی با معنایی را بوجود آورند که آشخاص با عمل/تعامل های خود به آنها باسخ می‌دهند. (استراوس و کوربین، ۱۳۹۵، صفحه ۱۵۴). ازجمله شرایط زمینه‌ای مؤثر در صلح در قرن و احاث عباداند از: تحقیق و بررسی، ایمان، عاطفه و حمایت الهی، استواری و استحکام. دوری از وسواس شیطان، دوری از جنگ و خونریزی.

تحقیق و بررسی

در مواقفی که دو گروه یا جامعه به‌هوردلی به صلح گرایش می‌یابند، برای دست‌بایی به نتیجه‌گیری طرفی‌بان اطمینان‌آمیز است که تحقیق و تفحص انجام پذیرد. اطلاع از نتیجه‌های اهداف طرف مقابل باعث می‌شود تا بی‌پرستره، شرکت آن و تعهدات و تضمین‌های لازم با
دقت پیشتری منظر قرار گیرد؛ چرا که در پارادو موارد ممنک است پیشنداز صلح، پوششی بر مقادیر خصمانه باشد. طبق تفسیر المیزان، مراد از کلمه تین به معنای تمیز دادن و منظر از آن، تمیز دادن مؤمن از کافر است به قرینه اینکه می فرماید: و به کسانی که در برای شما الفقاه سلام می کند نگویید: تو مؤمن نیستی (ناسا: 94) و مراد از الفقاه سلام همان تحقیق سلام است که تحقیق اهل ایمان است، ولی برخی آن را بصورت «السن القی السکم السالم» به فتح لا خواندند که به این قرانت منظر سلام دان نیست، بلکه تسليم شدن و تفاضل صلح است. (طباطبائی، 1372، ج: 74).

ایمان

ایمان قلی و دینی، تأثیر بسیار فراوانی در حرکت‌های مسالمه به‌ویژه صلح دارد؛ ایمان به اراده انسانی و گزینه‌ای، اعتقاد و اطمینان به کمک الله، باعث می‌شود برگزاری مشکلات به آسانی حل شوند و صلح حقیقی بر جهان حاکم گردد. (رک. حسینی خامنه‌ای، 1368، ص: 116).

طلب و رحمنت الهی در ابعاد انس و وقت

صلح به اندیشه دینی، از الاف خداوندی است. دین، انسان را محور چهار و چهار را مجموعه و مظوری از منص فرست و لطف و رحمت الهی می دانند. در بنای چهار و مهندسی عظیم عالم وجود دست قدرت و منص خدا را دخیل و همه کاره می دانند؛ از این رو، صلح واقعی با لطف و رحمنت رحمانیه الهی که به عوام بشت تعلیق دارد، امکان‌پذیر است

(حسینی خامنه‌ای، 1379: 79; طباطبائی، 1372، ج: 134: 33).

استواری و استحکام

صلح باید استوار؛ راست و مستحکم باشد، واقع «رسوس» به معنی ثبوت و استحکام است. بنی طرفین صلح باید به مذاق صلح‌نامه ایمان و باور داشته باشند و این باور در عمل نمایان گردد؛ چرا که در گیران صورت صلح‌نامه دچار اضطراب، تزلزل و تاباپدرای خواهد بود.

(ر. ک. همان: ج: 15: 109)

دوری از وسواسی شیطان

شیطان در خطورات ذهنی و قلی انسان نقش آفرینی می‌کند؛ از این رو، صلح حقیقی در سایه
دولت اسلامی، نظام بنیان اولیه نظامان در فرانسه توسعه اقتصادی در جزیره

دووری از وراسنهر، مرزبان محقق می‌گوید (رک. همان: ج 146) وسیله‌های شیطانی گاه خود را در زیان‌های خواهد نشان می‌دهد و زمانی در خودبزرگی وذی حق و ذی نفع دانست.

وئی میان‌فروش و آنچه مربوط به گروه خوی صلح در روابط و قراردادها بر نفع همساکی چه گردید، زمینه‌های صلح از مبان برداشته می‌شود.

دوروی از جنگ و خویندگی

جنگ‌طلبی از ویرانی‌های آتش‌افروزان و صلح‌ستاران است. برای تحقق صلح، باید با تقویت بینه‌داخی و استحکام ساختار روابط بین المللی و ایمان به داشته‌ها اجتماعی و پیشویانه‌های مردمی، مبارزه جنگ از مبان برداشتند. طبق آیین آیه اسلام برای تحقیق، طریقه‌ای مستقل و نیکو پیش می‌گیرد و آن اعلام امتناع است: چرا که اولین چیزی که یک اجتماعی نیازمند آن است که در بین افراد حاکم باشد، همان امنیت داشتن افراد در عرض و مال و جانشان از دست‌بردار دیگران است (طباطبایی، 1374، ج 5: 47).

4. شرایط تسهیل گر

جدول 4: مقوله‌های شرایط تسهیل گردانه صلح

<table>
<thead>
<tr>
<th>ریی</th>
<th>مقوله‌های خوش‌نواز</th>
<th>ترجمه</th>
<th>خرائط مفهومی آیات و روابط</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>١</td>
<td>ای بومی! یا می‌دانم تا به قنوت ایبود.</td>
<td>«یا بومی! یا می‌دانم تا به قنوت ایبود.»</td>
<td>یا انتظاری ایک کتابی که انجام‌داده‌های الله و کتاب‌های پیش‌گویندگان را به عنوان تعلیم‌های خصوصی (نامه: ۱۰۱) می‌باشد.</td>
</tr>
</tbody>
</table>
رعايت حقوق مسلمانين

هو كرس به هدف حماية حقوق مسلمانين، الذي يجب أن يحقّق، ودقة في التفاصيل، والتوكيل أو التحقيق، من أجل حماية مسلمانيين من حقوقهم.

وإنّ أحدّ مسلمانين مشرّعين

ابتعاد فجراً حكي يُسمع
كلام الله ثم ابتداءه متأتّه ذلك
يا أيّهم قوم لا يعلمون (نوح: ٦) 

عدالت وفظاء محسّن

وإنّ خلال مسأله مسلمين فتنّوا تألّفوا يئثّمهمّا فإن
يتّقدّ إشادة على الأخرين
فإنّا أتّقبي حتى غيبي
إلى أنّ الأشياء فإن قاست
فإنّا تلتّفوا يئثّمهمّا بالعقول و
أنيسوا أنّ الله يحسب
المحسّنين (حجارة، ٩)
<table>
<thead>
<tr>
<th>پیامبر اکرم عليه السلام:</th>
<th>01 من قافق دمیاً خذ له يوم القيامة تسباب بن نارة (بلاطیه، 1345: 575)</th>
<th>5</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>هرکس پروران مذاهب دیگر را دریاً خذ له يوم القيامة تسباب بن نارة (بلاطیه، 1345: 57)</td>
<td>مسجدون آخرين یرپذهن أن یانمِراً و یانوا فوقهم کلماً ردوئى الاغنة آرکوا فيها فإن یمَیعترالکمو و یلقوا یلکو کلم المو لیکوا یادیهم فصدغمو و قلغلوم حیستل قلغلومهم (نعام: 91)</td>
<td>6</td>
</tr>
<tr>
<td>دوری از موادع اتهام پیشنهاد صلح حقیقی (منبع: یاقتاهی پژوهش)</td>
<td>بی‌خزوئی جمعیت دیگری را یادی بهد که یم خواهد هم از ناحیه شما در امان باشتند، و هم از ناحیه قوم خودشان(که مشترکند. لذا نزد زمّا ادعی ایمان می کنند؛ (ولی) هر زمان آنها را به سوی فتنة (پیمپرستی) بارکد. نزد یم سر در آن فرو می رویدا اگر در یکی با شما کار نتفند و پیشنهاد صلح نکرندند و دمستان از شما نکشبدند. آنها را هرچا یافتند اسیر کرد (با) بکشید.</td>
<td></td>
</tr>
</tbody>
</table>

جدول 4 شرایط تسهیل کر پدیده صلح را نشان می دهد. وقتی سخن از شرایط تسهیل کننده یا مداخله کننده به میان می آوریم یعنی تأثیر موجبات علی و ویژن‌های خاص، با چه عوامل عمومی محیطی تعامل می شود؟ (فرستخواه، 1395: 100). بعضی شرایط تسهیل کر مؤثر در پدیده صلح در قران و روایات به قرار زیر است: وجود داور، رعایت حقوق، بناء دادن، عدالت، دوری از موادع اتهام، و پیشنهاد صلح حقیقی.

وجود داور

صلح در جایی است که بین طرفین شقاق و دیگری وجود داشته باشد: شقاق به مفهوم جداش و دشمنی است (طباخی، 1374: ج 4: 346). از این رو، اجرای صلح نیازمند داوری کارآمد و عادل از میان دو طرف دگری و نزاع است؛ طبع سلیم از اختلاف
گریزان است؛ چرا که اختلاف و سهولت، نیروها را ضعیف و پراکنه ساخته، موجبات چنگ و درگیری را فراهم می‌سازد (همان: ج 11: 17) از این رو، داور عادل از طرفین، از عوامل تسهیل گر صلح به شمار می‌رود.

رایان حقوق

رایان حقوق طرف معاون می‌آید ازجمله عواملی است که صلح را پایدار می‌سازد. در آموزه‌های دینی به رایان حقوق هیپیمان مافیا شده است. در صورتی که طرف مقابل در پیمان صلح حقوق خود را پاپردازی و دادن صلح پاپردازی می‌ماند، امروری در روابط بین الامپل هیپیمنانی که به حقوق طرف مقابل احترام نمی‌گزارند، یا آن را نادیده می‌گیرند، عمل‌ها به معاونه پیش‌بازه و نقض عهد می‌کند. در این صورت حفظ پیمان صلح از سوی طرف مقابل بسیار دشوار خواهند بود.

پنجه دادن به بیگانه

ازجمله مطیع‌هایی که می‌تواند شرایط صلح را تسهیل کند، پنجه دادن به دشمن و طرف مقابل است. پنجه دادن این فرصت را به دشمن یک دهه که با حقایق آتشنا اشود و تفکر کند. تفکر می‌تواند مقدار گرایش به صلح را در طرف مقابل تقویت کند؛ چرا که طبق خدایی تفسیر اگر درهای کسب آگاهی به روی آنها بازگردید، این امید یک رود که از پیستقی که زاییده جهت و نادانی است خارج شود، و به راه توجیه و خدا که مولود عالم و دانش است گام پژمان (مکارم شیرازی، ج 2: 180) بنابراین، بر اسلام و مسلمانان است که به هرکس آن امام داده را به افزودن تا معروف درخواست شنیده و از اصول دعوت، دعوت شد دیو دینی سر درآورد، امانت‌های ثابتی دری دادن پرستی شد و نه پرستی که اسلام است این اصل قابل طلاین و تغییر نیست و آیت‌الله محکمی است که تا قیامت قابل نشخ نیست (طبیعتی، ج 9: 206).

عدالت

عدالت دست‌بیا به صلح را هم‌مر کرد. صلح ناعادلانه چیزی جز تسهیل‌پذیری و ضعف نیست؛ عدلی به معنای رایان تاسیس‌ها و قرار دادن هر شیء در موضع مختلف آن است.
انقلاب اسلامي، نظام بين الملل و نقص آلتين نظاميان در فرآیند توسیع اقتصادی در ج.1.1

315

در ظلم و ستم است که صلح ناممکن می‌گردد و به عدلاتی، گسترده می‌یابد. اگر طرفین در قرارداد صلح یک‌جانبه گرا نباشند می‌توان انتظار داشت که صلح بی‌پیوند و دست‌پایی به آن هم‌وارد شود (ر.ک. حجاجات: 9). طبق آیه فوق، چنانچه اصلاح‌گران بخواهند دو گروهی که با هم مسبقه کردند و سطحی کنند این و سطحی لایه عادل‌نگی باشد و هر دو طرف به این صلح دعوت شوند و از نعمت آن برخوردار شوند (ر.ک. طباطبایی: 1374، ج: 470، 18). چنانچه اصلاح‌گران تامین به یک طرف نشان دهدن عمل‌الصلاحی در نمی‌گردد.

دوري از مواضع اتهام

از دیگر عواملی که امکان وقوع صلح را تسهیل می‌کند، پرهیز از مواضع تهمت و اتهام است. مواضع تهمت، آتش خشم و کبیده را شعله می‌سازد و از رسم و ریه‌دار شدن صلح، جلوگیری به عمل می‌آورد (فراتی: 1388، ج: 169).

پیشنهاد صلح حقيقی

براساس آیه 91 سوره بارک نساء، اگر پیشنهاد صلح از سوی فتنه‌جوین و منافقان صورت پذیرد، مردود است ولی اگر پیشنهاد صلح، حقيقی و بی‌شانه باشد، راه برای تحقق پیدا می‌نماید صلح اجتماعی را هم‌وارد می‌سازد و قابل پذیرش است (ر.ک. طباطبایی، 1374، ج: 44).

5-5 راهب‌دیهای صلح

جدول ۵ راهب‌دیهای صلح

<table>
<thead>
<tr>
<th>رده</th>
<th>مقولة خوشه‌ای</th>
<th>ترجیح</th>
<th>خرائط مفهومی آیات/احادیث</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>۱</td>
<td>و اگر دو طالب از اهل امیان با هم درگیر با ظالم به حق و اگر دو طالب از اهل امیان با هم درگیر با ظالم به حق فارغ نگری رفت که با این طالبی فقیه فعلی مثل نداد که با فرمان خدا باز آید، پس هرگاه به حکم حق برضخت با این طالبی فقیه فعلی مثل نداد که با فرمان خدا باز آید، پس هرگاه به حکم حق برضخت با</td>
<td>۱</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>رقم</td>
<td>بحث المفسرين</td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>-----</td>
<td>---------------</td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>1</td>
<td>تعديل الكتبة</td>
<td>نافع في سنامين دهيد و هسيه</td>
<td>(مجامع: 9)</td>
</tr>
<tr>
<td>2</td>
<td>من فضل النظرة في الاصلاح</td>
<td>حفاء مبتنى نافع في دهيد و هسيه</td>
<td>(مجامع: 1453-1454)</td>
</tr>
<tr>
<td>3</td>
<td>بحث النقيب</td>
<td>نافع في سنامين دهيد و هسيه</td>
<td>(مجامع: 1453-1454)</td>
</tr>
<tr>
<td>4</td>
<td>نافع في سنامين دهيد و هسيه</td>
<td>(مجامع: 1453-1454)</td>
<td>2/2797/ص</td>
</tr>
<tr>
<td>5</td>
<td>نافع في سنامين دهيد و هسيه</td>
<td>(مجامع: 1453-1454)</td>
<td>2/2797/ص</td>
</tr>
<tr>
<td>6</td>
<td>نافع في سنامين دهيد و هسيه</td>
<td>(مجامع: 1453-1454)</td>
<td>2/2797/ص</td>
</tr>
</tbody>
</table>
انقلاب اسلامی، نظام بین الملل و نشانه‌گران نظام‌های در فرآیند توسعه اقتصادی در ج.1

۹۷۲

۹۷۳

۹۷۴

۹۷۵

۹۷۶

۹۷۷

۹۷۸

۹۷۹

۹۸۰

۹۸۱

۹۸۲

۹۸۳

۹۸۴

۹۸۵

۹۸۶

۹۸۷

۹۸۸

۹۸۹

۹۹۰

۹۹۱

۹۹۲

۹۹۳

۹۹۴

۹۹۵

۹۹۶

۹۹۷

۹۹۸

۹۹۹

۰۰۰

۰۰۱

۰۰۲

۰۰۳

۰۰۴

۰۰۵

۰۰۶

۰۰۷

۰۰۸

۰۰۹

۱۰۰

۱۰۱

۱۰۲

۱۰۳

۱۰۴

۱۰۵

۱۰۶

۱۰۷

۱۰۸

۱۰۹

۱۱۰

۱۱۱

۱۱۲

۱۱۳

۱۱۴

۱۱۵

۱۱۶

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

۱۲۰

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۳

۱۲۴

۱۲۵

۱۲۶

۱۲۷

۱۲۸

۱۲۹

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

۱۳۵

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴
فتنه‌فرزی از قتل و کشته‌نامه‌ها و تناوب آن برای آرامش، صلح و استقرار جامعه اسلامی نیز خطرناکتر است.

سبقت‌جویی در صلح

ازنظر قرآن، هر کاری که باعث به پر همدان صلح و آرامش شود، عمل شیطانی به شمار می‌رود. «و گر درمان به صلح و مسالمت تمامی‌اشت، تو نیز مایل به صلح باش و کار خود به خدا واگذار، که خدا شنوا و دانست.» نکته قابل توجه در این آیه این است که جنگ‌ها از مادهٔ «جنّ» به معنای خضوع و مسالمت و حربت به معنی چیزی بوده و مفهوم این است که حتی از فقیه‌ها، ایبّادتی صلح نیز استقبال کن. این آیه از آیاتی است که صلح طلبی را به صورت راهبردی اساسی به حکومت‌های اسلامی توصیه می‌کند.

اندرز نیک

پند و اندرز نیک، از جمله راهبردهایی در امر تحقق پدیده صلح است. اما طبق اصول‌های دینی، اندورز نیک به شرط یکدیگر از سوی طرف مقابل دست‌پشتی به صلح را هم‌وار می‌سازد.

جنگ با تعدد کندگان برای ایجاد صلح

از راهبردهای ایجاد صلح، گاهی می‌باید با دشمنان صلح است. به تعبیر قرآن، اگر دو طرفی از اهل ایمان با هم به اراده و دادگان برحیزند، باید مؤمنان میان آن‌ها صلح برقرار دارند و اگر یک قوم بلندی یک طرف طالبان یک طرف، آن طرف طالبان، فرمان‌خانگانی را به فرمان خدا باز گذاشته باشد، هر یک به حکومت حقیقی برکنار، با حفظ عدالت میان آن‌ها را صلح دهید و همیشه (با هر هما و دشمنی) عدلت کنید که خدا بسیار اهل عدل، و داده را دوستم می‌دارد (ر.ک. حجrat: 9).

---

1. این جنگ‌ها ایستاده است، درک کُلّیّهٔ الله، بگذاری جنگ به دست خود را یک مظهر تعلیم (بیان: 27). 2. این طالبان از جنگ‌ها ایستاده است، درک کُلّیّهٔ الله، قراردادن به دوستی و عدالت را به جویی‌های دیگر می‌دهد (حجrat: 9)
صلح شرافتمدانه

اسلام خواهان صلح شرافتمدانه، مسالمت آمیز، با احترام و رعایت حقوق متقابل است.

از این رو، قرآن درخواست صلح را در شرایطی که جنگ نه چه از، به عنوان سلکتی که بار نکوهش و نهی می‌کند: «فلا تهنو و تدعا إلى السلم و أنش الأغلون و الله معاكم و لن تترككم أعظمكم» (محمد: 35); پس (شما ای اهل ایمان! در کار دین) مسئولیت ترو مادرهد و (از ترس جنگ، کافران را) دعوت به صلح مکیده، که شما غالب و بلندقامت رخوایند بود و خدا با شماست و از (ثواب) اعمال شما هیچ نمی‌کاهد.

دعوت

از دیگر راهبردهای پدیده صلح در اندیشه دینی، دعوت است. اسلام در مواضعی که هنوز کورسوسو آمیز به جلب نظر طرف‌های طرفین مقابل وجود دارد، بر راهبرد دعوت تأکید می‌ورزد. در تفسیر نمونه آمده است: «[آیه، با این طریق] استادل نبی ما می‌آموزد اگر کسانی حاضر نبودند در تمام اهداف مقدس با شما همکاری کنند، بکوشید لاقل! در اهداف مهم مشترک همکاری آنها را جلب کنید و آن را پایه‌برید یکسرد اهداف مقدسانت قرار دهید.» (مکارم شیرازی، 1386، ج 1: 292)

5-11. نتایج صلح

جدول 1: نتایج صلح

<table>
<thead>
<tr>
<th>ریف</th>
<th>مقولة خوشماته</th>
<th>ترجمه</th>
<th>خزانه مفهومی آیات/اهدای</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>1</td>
<td>پایداری دین و ایمان</td>
<td>آن چیزی که اساس دین و ایمان اهمیت مسئولین، «آن الشیروه»</td>
<td>ارتباط با آینده و مسیحیت، دوستی و انسجام مسلمانان است. (مجلی، 1403، ج 22: 248)</td>
</tr>
<tr>
<td>2</td>
<td>افراز انس و الفت</td>
<td>آگیکی از شما برادر دنیایش را دوست می‌داری، محبیش را احترامآمیکم آخدا فیلیله فائنة</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>رقم</td>
<td>الرسالة</td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>-----</td>
<td>---------</td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>3</td>
<td>ينادي إسماعيل اسمه: &quot;فِي نَشِيٍّ يَحْمَبُ أَنْفُسهُ أَنْ فُرِيقٌ مِنْ أَهْلِهِ يَعْبُدُنَّهُ&quot;. (طه 4:12)</td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>4</td>
<td>يهب عملي برأي إسماعيل بعد أن أثابه. بثب وإثبات التصالح سُالِح وسام كبير. نوراً. بناءً على التصالح بين الناس، يقول: &quot;يُحْبَبَ حيّاً &quot;(طه، 4:14).</td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>5</td>
<td>وقتي دو سلمان بن عاصم (مدني) هجران يا يكفيك. آمني مي كندة، زاوية شيطان بالس (أصبت غفصة). نحن بالهم، اتصلت انت لنا. مي كندة، ودخيلنا، أو حكم الله، يدخل وينظر إلى مي كندة: &quot;عَيْنَ يَوْمِ أَيَّامِ مَنْ كَيْنَتْ &quot;</td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>6</td>
<td>كم يكون جهرتَ ببرادر خود كنت له مي. تي، وأيام في وجود أو نسيت. مولي الإسراء.ـ: &quot;لاأتيما في نَجْرُ أَخِاء مِنْ غَيْرِ جَمْع. &quot;(الأنبياء، 9:141:1)</td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
</tbody>
</table>
البلاط اسلامي، نظام بين الملل وتفشّي قوائم ينتمون في فوق توسع اقتصادي 1.1

7

8

(منبع: يافته هابزوهش)

جدول 9، نتاج عمل إدارة صلح ازتخّلآيات وروايات را به تصوير كشيده است، همائي طور

ملاحظه، مهندس، مهم ترين نتاج بهذه صلح به قرار زير است:

پايداري دين و ايمان، افراشته انس و الفتة، درود فرشانکار و حز و ياداش، سخنارتيكو،

راندن شيطان، خبر و ايمد، آسياش و راحتى، اميت شهرا و حفظ كرامت انساني.

پايداري دين و ايمان

پايداري دين و ايمان در پرتو صلح پديداري وكرده: صلح در حقيقه، همن اصلاح و رفع

شقاق، نفاك و درگيری است. با رفع این پيادي، صف و صلح نمودار مي شود و همگان از

نعمت الالي صلح بهمهدن مي شوند و ايمان و چهارچوب دين استوار آن ماند. (نک. تحل:)

(125)

1. اذى إلى سبيل زنك بالحكمة والدعاية الخسرة والهدية المزينة لكي يكون من ألم والمصطلح عن

سبيله و هو ألم بالمحالدين (نحل: 1979) با حكمة و إفداز تيكو، به دار پرودگدارات دوست نما و با آنا به

روش كي تيکور است، استنادا و مناظرة کن پرودگدارات، از هرگز بهتر مي دانيد، كه كسي از راه او غمراه

شده است، و او به هدایت بانگنگ دانائير است.
افراش و انس و الفت
الفت و دوستی فراوان در پیترو صلح حاصل می‌گردد و الفت، فعل الله است. در صدر اسلام هم خداً متعال به پیامبر خود همین نکته را فرمود: "لَوْ أَلْفَتْنَا مَا فِي الأَرْضِ جَيْبًا مَا أَلْفَتْنَ بِلَّلَهَ وَلَيْتَنَا اللَّهُ بَيْنَنَا" (النافذ:۲۳) خداً دل‌های شما را به هم توک‌های کرد. از اساس محبت و صمیمت و فشرده‌کننده صفو را برای دفاع از انتقال را به شما داد (حسینی خامنه‌ای، ۱۳۶۸:۶۶)

درود فرشتگان و جرا و پاداش
صلح میان مؤمنان، از روزه و نماز سالیان برتر است (رک. نهضت پلپلگوش: وصیت امیرمؤمنان) صلح، آتش افتثه فرمان‌های می‌سازد؛ فن‌های که از کشتار پیتک
است (بقرة:۱۹۱) از این رو، درود فرشتگان الهی و جرا و پاداش حق تعالی دارد.

سخنان نیکو
سخن نیکو که قرار از آن به "قوت معروف" تعبیر می‌فرماید، از آثار صلح حقیقی به شمار می‌رود. سخن نیکو بر نقاط اختلاف پوشش می‌افکند، نقاط اشترک را برجمت می‌سازد و از این رهگذر طلب پایدار محقق می‌گردد.

راندن شیطان
ازجمله نتایج صلح، دوری از فتنه‌ها، شیاطین و هنجره‌شنگان است. شیطان با کبد و جلبه خوش منع تحقق صلح حقیقی میان آحاد بشرت است. دستگاه شیطانی برای ایجاد شفاف و داخل از میان مردم از هیچ مکری دریغ نمی‌ورزد؛ لذا اگر علی رغم اختلاف بعضی سلیقه‌ها و دیدگاه‌ها، بیانی و همین خط یکپارچگی و وحدت را ادامه دهیم، صلح حقیقی شکل خواهد گرفت.

خیر و امید
در ذات صلح، خیر و امید هنگام است؛ چنان که خداوند فرماید: "وَ الْصَّلَحُ خَيرٌ (نماهم)

۱. اگر تمام انگیزه‌ها را روی زمین است صرف می‌کردی که میان هر دو ایوان الفت له، نمی‌توانستی و یلی خداوند در میان آنها الفت ایجاد کرد.
انقلاب اسلامی، نظام بین الملل و نفس آفرینی نظام‌های در فرانسه توسعه اقتصادی در ج.1

128 صلح پهلو (خیر) است؛ زیرا صلح، آفت، دوستی، انس و محبت را در پی دارد
(طیاطی، ج: 137-137.)

آسانی و راحتی نظام‌های از آنها که صلح مانع هرگونه تعزی و سریع است، دستیابی به آن در صورت پایبندی طرفن، موجب آسانی و راحتی لشکریان و سربازان می‌شود.

امنیت شهرها

پس از صلح، تا هنگامی که طرفین به مفاد آن پایبند باشند، امنیت در شهرها برقرار است. البته امام علی(ص) در ادامه این نامه می‌فرماید: ویلی از دشمنت پس از آتشی، سخت برخدر باش، زیرا دشمن چه بسیار خود را نزدیک گردهند تا غافلگیرند. پس احتیاط پیشه کن و زیر بار حسنظر مور (مجلی، ج3، 1403، 1311).

حفظ کرامت انسانی

حفظ کرامت انسانی بنابراین همه قوانین حقوقی و تکلیف اجتماعی انسانی است. بنابراین،

هر قانون و تکلیف اجتماعی که کرامت انسان را زیر پا بگذارد لازم به اجرای نیست، بلکه مخالفت با آن خود موجب پیروزی و حفظ کرامت است. صلح نیز بر این اصل حفظ کرامت انسانی بناء به است و در مصوبات که دیگر شروط آن رعایت شود، کرامت انسانی را در پی دارد. برخی معنوی جنگ و نزاع، به پایداری شدن کرامت انسانی می‌انجامد.
(ر. ک. کریمی، نیا، 1388، 138.)
نمودار 1. مدل صلح در اندیشه دینی

(منبع: یافته‌های پژوهش)

نمودار 1، مدل پارادایمی پیداک‌های صلح‌های ترسیمی کرده است. طبق مدل "پیداک صلح" در آموزش‌ها به معنای اصلاح ذات‌البنیان، رابطه به یکدیگر، آشتی دادن، وسالت، و مسلامت جویی است.

طبق مدل، پیداک صلح به طور مستقیم ناشی از علیه چنین: ارتباط و تعامل، امان و امنیت، عفون و گذشت، تغییر طرفین و واپس به پیمان، و الفت و سازگاری اجتماعی است.
انقلاب اسلامی، نظام بین الملل و نفوذ آمریکا نظامیان در فرآیند توسعه اقتصادی در ج.1

حضور این عوامل موجب شد رابطه‌ها استحکام یابد، آشتی برقرار گردد، امر بین اقوام، گروها و ملل اصلاح شود، و مسالمت‌جوی حکمران‌ها باشد و در یک کلام «پدیده صلح» محقق گردد.

راهبردهای منتهی به صلح می‌تواند علل و شرایط رشی و زمین‌های تری داشته باشد که در این پژوهش عبارت‌اند از: تحقیق و بررسی، ایمان، لطف و حماسه‌های، استوار و استحکام، دوری از وسواس شیطان، و دوری از جنگ و خونریزی.

علاوه بر شرایط زمین‌ساز، شرایط تسهیل کننده صلح عبارت‌اند از: وجود داور، رعایت حقوق، پناه دادن، عادالت، دوری از مواضع اتهام، و پیشنهاد صلح حقيقی.

پدیده «صلح» از طریق راهبردهای جنگی به اجرا درمی‌آید که عبارت‌اند از: درگیری با نظام با قصد برگشت به حق، خس کردن نافع در مسائل، سبقت جویی در صلح، اندوز نیک، جنگ با تهدی کننده بروز ایجاد صلح، صلح شرافت‌دار، و دعوت.

هر پدیده‌ای که روی می‌دهد نتایج و آثاری چند در پی دارد. طبق مدل پادراویی، پدیده صلح و اقداماتی که در این زمینه انجام می‌گیرد، نتایج مختلفی در پی دارد که به‌طورکلی عبارت‌اند از: پایداری دین و ایمان، افزایش الفت، درود و فرشته‌گان و اجر و پدایش، سنگان نیکو، رادنی شیطان، خیر و امید، آسایش و راحتی، امینت شهرها.

6. تئیه‌گری:

صلح و همزیستی مسالمت‌آمیز امری سیاسی - اجتماعی و نشان‌دهنده بلند پیک اجتماع یا جامعه است. صلح، قرارداد اجتماعی است که با بین‌النهرین طرفین آن را مانند و استوار می‌سازد. بررسی مدل صلح در انتقاداتی که این شنا داد صلح در اسلام تناها با انگیزه صرف عقلانی و سیاسی یا ناشی از ترس و اضطراب نیست، بلکه صلح در اسلام ریشه در مبانی اسلامی و نگرش عقیده دارد. طبق آموزه‌های دینی آن آمده در مدل پژوهش حاضر به دست آمده صلح از رهگذر تمایل افراد گروها و ملل و نوع ارتباط و تعامل اجتماعی آن حاصل می‌شود. اگر در این ارتباط طرفین اعما گروها یا جوامع حاضر شدند از بعضی خواسته‌ها چشمپوشند و به منافع بلندسازی تبدیل، صلح امری حتمی و ب🏆های خواهد بود.
در آموزه‌های دینی، صلح محصول قدرت، گفت‌وری نیروهای سیاسی، روابط پدیده‌ای، برتری در مدیریت و سازوکار و خدمت‌های توسطه‌های گوناگونی در شکل‌گیری آن افغان‌نیز می‌کند که پایه‌ای فراموش و دستی‌ای مادی و اجتماعی است. صلح مورد پذیرش اسلام صلح عادلانه است. طبق آموزه‌های دینی، صلح در بسیاری‌الله پیاده می‌گردد؛ چرا که در سایه این رحمة، انس و الفتین انسان‌ها پیدا می‌شود. از دیگر بیشتر، ایمان به خدای یگانه است که موجب می‌شود عفوف و مهرابی یاد و الفت شکل گیرد و بدن در افراد و اجتماعی به هم نزدیک شوند. شاید در بین جوامع، در اثر قدرت برتری صلح در افتد، اما صلح خصمانه اجتماعی و طرفین دار و لازم است خروش و ارائه داده‌ها در آن احاظ شد تا صلحی پایا شکل گیرد. گاهی روابط بین دو کشور یا ملت جداگانه به خود می‌گیرد که در این شرایط، وجود طرف سوم یا داوری که بتواند دیدگاه‌ها را به هم نزدیک می‌سازد مؤثر است. از دیگر زمینه‌های صلح، دوری از انفرا، افکار و ایده‌های است که تکثیری بوده و با مشاوره ناصحیح و بروآر اشتباه، زمینه دوری و بذر نفاق را می‌افشاند، جنگ طلیبی و تامل تداشتن به ارتباط و هم‌افزاری بستر نزاع را خسارات می‌آورد و چشم‌های صلح را می‌خشکاند. با نیمه بر قوه و ارزش‌های اصلی و مانای دینی، پشتونان مردمی و سرمایه اجتماعی می‌توان صلح ضرورتاً را نور خور. بعضی عوامل و هنجره‌های واسط ازجمله: وجود دو، رعایت حقوق، پناه دادن، عدالت، دوری از موارد اثاث، و پیشنهاد صلح حقیقی در تحقق صلح بسیار مؤثر بوده و آن را دستیابی، و یا مازاد. برای مثال در بلایا و مصائب طبیعی، با ابراز همبستگی و مساعدت گرچه در سطح گفتنام و دوری از تحريك سایر ملل، صلح در سطح بین‌الملل تحقق پذیرتر می‌گردد.

یافته‌های این پژوهش نشان داد اگر چه صلح به معنیٌ‌های آشنا، مصالحت، وساطت و سازش است، گاهی برای تحقق آن باید مبارزه کرد و با دشمنان صلح به مقبله‌برخاست، گاهی برای وصول به آن بایستی پیش‌دره‌ی کرد و فرصت را مغتنم شمرد. رفتار حکیم‌انه، تلاش برای تجدید پیمان و نگاه و روان‌کردن مشت به پدیده صلح، از راه‌بردهای دیگری است که برای پیش‌داش صلح پایدار از راهی است.
انقلاب اسلامی، نظام بین الملل و نشان‌آوری نظام‌های در فرانسه توسعه اقتصادی در ج. ۱۹۸۰

صلح در آموزه‌های دینی از اهمیت انکارنبذیری برخوردی است. برخلاف برخی دیدگاه‌ها که به خط اسلام را حامی تشیع و خشونت می‌شمارند، بایته‌های این پوشه نشان داد اoslام صلح را درصورتی که با دین و عقاید زاویه‌نشان باشد موجب خیر و امید بیشتر می‌دانند، ارزش‌ها و باروری دینی براثر آن حفظ می‌شود، الفت، دوستی و همبستگی از آثار آن است و اگر قوم و ملتی بتواند به آن دست یابد و آن را تبیت کند، بسیاری کريه‌ها، فتن‌ها و دشمنی‌ها از بین می‌رود و مجازی برای برور و ظهور نمی‌یابد.

کتاب‌نامه
قرآن کریم.
نهج البلاغه.
استراوس، اسلم و جولیوئت کوربن (۱۳۹۵). مبانی پژوهش کیفی، فنون و مراحل تولید تعریف زمینه‌ای ترجمه ابراهیم افشار، تهران، نشر نی. اسلامی، روح الله (۱۳۹۵). «پیاده‌رانش‌های صلح در اندیشه انقلاب اسلامی ایران»، مجلة انديشه سياسی در اسلام، شماره ۹، صفحه ۳۱-۲۸.
بلاغی، صدرالدین (۱۳۴۱). عدلت و قضا در اسلام، تهران، امیرکبیر.
بکنوژن، گامستون (۱۳۷۲). جامعه‌شناسی صلح، ترجمه هوسوگن فرخجوشن، تهران، نشر شیفته.
توسکاری، محمد (۱۳۷۳). اخلاق‌نامه، قم، علم‌الممالک. حسينی خاتم‌آی، مهدعلی (۱۳۹۰ ق). نرم‌افزار حذف‌ویلا. حسينی، فریبا و سعید بهشتی و قدسی حفر (۱۳۹۷). «بررسی مفهوم صلح و راهکارهای تحقق آن بر مبانی اصول‌های تربیتی قرآن کریم»، قصه‌نامه مطالعات قرآنی، سال نهم، شماره ۱، صفحه ۳۵.
پاییزه، صفحه ۲۰۷-۲۰۰.
راغب اصفهانی، حسین بن محمد (۱۴۱۸ ق). المفردات فی غريب الفاظ القرآن، بيروت، دارالمعرفه.
پژوهش‌های سیاسی اسلامی / سال هفتم / شماره شانزدهم / پاییز و زمستان ۱۳۹۸

اسلامی، روح الله (۱۳۹۵). "پیش‌درارشناسی صلح در اندیشه اقلیم‌های ایران"، فصلنامه انگیزه‌سازی در اسلام، سال سوم، شماره ۹، پاییز، صفحه ۷۰-۷۲.

ساروختی، باقر (۱۳۸۰). دایرة المعارف علوم اجتماعی، تهران، کیهان.

سلطی، عبدالحکیم (۱۳۸۷). نقش اسلام در توسعه حقوق بین‌الملل، قم، مؤسسه آموزشی و پژوهشی امام خمینی.

سیمی، رضا (۱۳۹۶). مجموعه مقالات کنگره بین‌المللی علوم انسانی اسلامی، دورة سوم.

شیری، نجف الیازی (۱۳۸۷). "صدور جاجی سید جواد، احمد و دیگران" (۱۳۷۵). دایرة المعارف تشیع، تهران، شهید سعید محلي، صبه، ق. ۲.

طاهری، سید جواد (۱۳۹۳). "تقدیر نظریه مدرن صلح؛ به بسی نظریه کلاسیک صلح مبتینی بر تاریخ ایران"، فصلنامه راهبرد سال بیست و هفتم، شماره ۸۷، تابستان، صفحه ۱۸۹-۲۱۲.

طیاطی، سید محمدحسین (۱۳۷۴). "الپاریشیان در تسهیل الفقان"، قم، انتشارات اسلامی.

طبری، ابوعلی فضل‌الله (۱۴۰۴ق)، مجمع البلدان، بروت، دارالمعارف.

فرستخواه، مقصود (۱۳۹۶). روشن‌کردن کیفیت در علوم اجتماعی، تهران، آگاه.

قرانی، محسن (۱۳۸۸). "تفسیر جزئیات توحید در قرآن"، قم، عباس (۱۴۱۴ق)، سفرنامه بحران و مداخله الحکم و الآثار، قم، اسوه.

کریمی‌نیا، محمدمهدی (۱۳۸۷). هموسیستی سال‌های آمیز در اسلام و حقوق بین‌الملل، قم، مؤسسه آموزشی و پژوهشی امام خمینی.

کلینی، محمدباقر (۱۴۰۴ق)، تهران، دارالکتب الاسلامیه.

مجلی، محمدباقر (۱۴۰۴ق)، بیمارستان بروت، دار ایحا، الزارت العربي.

محقق قلی، جعفری حسن (۱۳۸۷). شرایط اسلامی در مسائل الحلال و الحرام، قم، به کوشش عبدالحسین محمد، قم، اسماعلی‌پور.

محمدی‌زاده، محمدی (۱۳۷۹). "میزان الحکم"، ترجمه حمیدرضا شفیعی، قم، دارالحکمت.

دوم، ج. ۱۰.
انتقال اسلامی، نظام بین الملل و تنش آفریقی نظام‌های در فرانسه توسعه اقتصادی در ج.1. ۳۲۹

مشکینی، علی (۱۴۱۴ق)، مواعظ العدیده، قم، الهادی.
مکارم شیرازی، ناصر و دیگران (۱۳۸۶)، برگزیده تفسیر شموئی، تنظیم احمدعلی بابایی، تهران،
دارالکتب اسلامی.
مظهری، مرتضی (۱۳۷۷)، مجموعه آثار، ج۲۰، تهران، صدر.